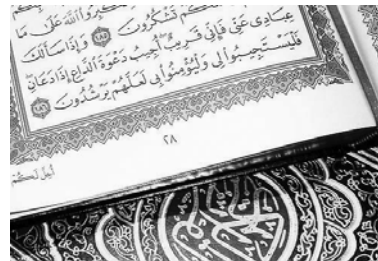




**Почему женщина во время намаза должна соблюдать хиджаб?**  
стр. 6



**Таухид и история: Односторонняя потусторонность Божества**  
стр. 12



**Ислам и рабство**  
стр. 8

# انا اعطيناك الكوثر Каусар



ДУХОВНО-ПРОСВЕТИТЕЛЬСКАЯ ГАЗЕТА

№ 9 (46) Сентябрь 2011 г.

## Али устами Али (а) стр. 4

Человеческое сообщество похоже на волнуемый океан, а его волнами являются выдающиеся непревзойденные личности, которые бурлят и продвигаются вперед, своим движением распространяя дух жизни до самых отдаленных берегов. Великий повелитель исламского мира Али (а) представляет собой одну из таких уникальных личностей, бесподобный эталон совершенного человека в людском океане.

Все вы видели как капля воды, падая на поверхность водного пространства, образует круги, которые расширяются по мере отдаления от точки падения, так что практически вся поверхность испытывает воздействие одной капли.

Али (а) в силу своей веры, искренности, благочестия, знаний, щедрости, храбрости, милости, справедливости и других гуманных ценностей породил в человеческом обществе волны, которые даже после его смерти сохраняют свою силу и влияние. Волна его личности распространялась в ногу со временем, становясь все шире и универсальнее, за что его хвалят не только сторонники, но и противники.



**Праздник Фитра**  
стр. 2



**Проблемы Аль-Кудса:  
Взгляд из Москвы**  
стр. 3



**В ожидании последнего спасителя**  
стр. 5

Редакция газеты «Каусар» объявляет новый конкурс на лучшее написание статьи и стихотворения, посвященных Дню рождения имама Ризы (а).

Победителю будет вручен ценный приз, а отобранное стихотворение или статья будут опубликованы в нашей газете. Просьба отправлять свои работы до 25 сентября 2011 г. только по электронному адресу [causar-pr@mail.ru](mailto:causar-pr@mail.ru) с точным указанием данных, адреса и номера телефона автора.

# Праздник Фитра

Благословенный месяц рамадан закончился и наступил праздник Ид-аль-Фитр. Во всех исламских странах слышны крики «Аллах Велик!»

После месячного богослужения верующие отмечают праздник, и на ангелов возлагается миссия наградить их божественными вознаграждениями.

Пророк ислама его светлость Мухаммад (с) сказал, что когда наступает ночь перед праздником Фитра, Господь безмерно вознаграждает постившихся.

В благословенный месяц рамадан божья милость нисходит на всех верующих, которые благодаря посту и чтению коранических аятов очистили свои души и приблизились к Творцу Вселенной. Теперь этот священный месяц уже завершился и молитвы, посвященные празднику розговенья, удваивают его красоту. Этот праздник служит приятным началом новой жизни. Это время искренних молитв это праздник победы человека над своими страстями. Сегодня празднуют и ликуют те, кто после 30-дневной практики достиг чего-то священного, возвышенного. Теперь верующий человек похож на бутон, распускающийся после месяца заботы о своем поведении.

Ангелы предвещают рабам божьим, что Создатель простил их прежние грехи и им необходимо позаботиться о своем поведении в будущем.

Жители всех мусульманских стран мира уже хорошо подготовлены к празднику: улицы украшены цветными лампочками, дома убраны и очищены, дети ходят в новой и чистой одежде и получают подарки, а взрослые угощают и поздравляют друг друга с успешным богослужением и подчинением божьим приказом.

Сегодня – день величия мусульман. В Индии, Пакистане, Таджикистане, Азербайджане, Киргизстане, Казахстане, Туркменистане, Турции,

Сирии, Ливане, Палестине, всех арабских и многих других мусульманских и немусульманских странах мира проходят специальные торжества. После намаза люди готовят сладости и специальные блюда, навещают больных и могилы усопших.

В Малайзии мусульмане в ночь на 27 рамадана, зажигая свечи перед

проблемы и страдания своих единоверцев в других районах мира, в том числе жителей Палестины, сектора Газы и Афганистана, простирают руки в мольбе к Господу, чтобы Он спас всех угнетенных от притеснителей. Они не забывают и о своих пакистанских братьях и сестрах, пострадавших от наводнения. Ведь,

торжественнее.

Восьмой имам мусульман его светлость Реза (а) сказал, что праздник Фитра предназначен для того, чтобы люди выходили из дома ради Бога и выражали Ему благодарность за ниспосланные им блага. В этот день верующие должны выплатить закят фитрия.

Имам Али (а) провел

удваивает его красоту. В необычайно духовной среде, созданной благодаря вере в Создателя, молящиеся становятся в стройные ряды, обращают внутренний взор к Милосердному Богу и выражают ему благодарность за Его щедроты.

Праздничный намаз Фитра состоит из двух рякатов, в которых молящийся восхваляет Господа, вспоминает о Его милости и прощении грехов, благословляет его светлость Мухаммада и его непорочное семейство и просит Аллаха наделить его всеми благами, которые были ниспосланы Пророку и его домочадцам. Затем они просят Аллаха избавить их от всего зла, от которого Господь избавил этих великих и непорочных людей.

Далее предстоятели намаза зачитывают две хутбы (проповеди), где призывают мусульман к благочестию и соблюдению этики. Они также затрагивают важнейшие вопросы исламского мира с тем, чтобы мусульмане вплотную ознакомились с проблемами своих единоверцев в других уголках мира и почувствовали ответственность по отношению к их судьбам. Это показывает, что религиозные обряды в исламе, помимо воспитательного и нравственного аспектов, приносят политические и социальные плоды. Исключения не составляет и праздничный намаз Фитра. Ведь он помогает духовному росту, очищению сердец и покорности человека, воспитывает в нем чувство заботы о других.

После намаза большое число молящихся возвращаются домой с радостью в душе и с надеждой на бесконечную милость Создателя.

Пророк ислама(с) сказал, что когда молящиеся возвращаются домой, Всевышний Создатель говорит: «О рабы Мои! Вы соблюдали пост и совершили намаз ради Меня. Теперь возвращайтесь домой будучи прощенными».



домами и освещая переулки, готовятся встретить Ид-аль-Фитр.

В Индонезии проходит праздник под названием “Мудик”, что означает “возвращение к истоку”. В этот день люди, возвращаясь к местам, откуда они родом, навещают родителей и родственников.

В Ираке праздник Фитра украшается посещением святой гробницы непорочных имамов, в том числе внука Пророка ислама – третьего имама его светлости Хусейна (а).

Нельзя забывать, что даже во время праздника исламский мир не забывает свои раны. Многие мусульмане, вспоминая

как изволил сказать повелитель правоверных его светлость имам Али (а), отличительная черта праведных людей заключается в том, что они заставляют мучиться свои страсти, но дарят остальным людям спокойствие.

Позвольте нам искренне поздравить всех верующих мусульман с этим великим праздником.

У мусульман, кроме ежегодного крупного мероприятия под названием “хадж” (паломничество), есть еще два важных праздника - Фитр (праздник розговенья) и Курбан (праздник жертвоприношения). Религиозные руководители рекомендуют верующим отмечать эти праздники как можно

аналогию между праздником Фитра и Днем Воскрешения. Подобно тому, как в Судный День все ожидают получения “книги своих деяний” (послужного списка своей земной жизни), во время праздника Фитра верующие вознаграждаются, а неверные - наказываются. Выход огромного числа людей из домов имам уподобляет воскрешению мертвых, присутствие в мусалле (помещении для молитвы) – присутствию перед Творцом и возвращению людей домой – входу в райские дома.

Этот праздник – день поминания Бога. Сегодня верующие люди совершают праздничный намаз Фитра, который

# Проблемы Аль-Кудса: Взгляд из Москвы

25 августа 2011 в Москве в пресс-центре «РИА-Новости» прошел круглый стол «Современные проблемы Иерусалима как центра трёх мировых религий и перекрёстка цивилизаций, роль России в урегулировании ближневосточного конфликта».

Он был приурочен к Международному дню Аль-Кудса – дню солидарности с Иерусалимом, дню солидарности с палестинцами. 32 года назад духовный лидер Иранской революции имам Хомейни обратился ко всей исламской умме с призывом объявить последнюю пятницу Рамадана «Днем международной солидарности мусульман в поддержку легитимных прав палестинского народа».

Призыв имама Хомейни был обращен не только к мусульманам, но и ко всем неравнодушным. Задача, которую поставили перед собой организаторы круглого стола – это обратить внимание дипломатов, гражданского общества, ученых, политиков на проблему Иерусалима. «Иерусалим – это принципиально важная категория культуры и ментальности России. У России есть своя символика и своя эсхатология священного города», – подчеркнул ведущий Сергей Маркус в своем вступительном слове.

В.В. Попов, директор Центра цивилизаций при МГИМО, обратил внимание на то, что «судьба Иерусалима всегда была крайне деликатным и имеющим политическую значимость вопросом, особенно, в параметре ближневосточного урегулирования». По мнению ученого, «без продуманного решения вопроса Иерусалима нельзя добиться мира на Ближнем Востоке». Он подчеркнул, что в последние годы усиливается религиозная компонента этой проблемы. Иерусалим имеет важное значение не только для палестинцев, но и для всей мусульманской уммы. По мнению политолога, главная задача при решении проблемы Аль-Кудса – добиться свободного доступа всех верующих к святыням трех монотеистических религий, чего можно достигнуть путем международной администрации города и совместного управления святынями. И здесь, с точки зрения В.В. Попова, свою роль могли бы сыграть и российские институты. Он отметил, что летом этого года была основана Христианско-мусульманская гуманитарная миссия при Совете Федерации, и высказал предложение

о целесообразности создания Комитета по Иерусалиму в рамках данной структуры.

В. аль-Шаер, председатель Центра палестинской культуры в Москве, рассказал присутствующим о тех угрозах и вызовах, с которыми столкнулся Аль-Кудс в этом году – это экспансия незаконных еврейских поселений, усиление процесса иудаизации, принятие плана депортации всех палестинцев Иерусалима до 2020 г. и т.н. «раскопки» под Аль-Аксой, цель которых – строительство «третьего храма». Он обратил внимание и на активизацию усилий международного сообщества по защите Иерусалима, и в рамках этого процесса подчеркнул важность визита президента РФ Д.А. Медведева на оккупированные палестинские территории.

Абузар Торкман Эбрахими, руководитель Культурного представительства Исламской Республики Иран в РФ, говорил о важности палестинской проблемы для всего Исламского мира и о ее роли в пробуждении арабских стран. Он подчеркнул, что «революции на Ближнем Востоке идут в тех странах, руководители которых забыли о Палестине. Например, когда Мубарак пришел к власти 30 лет назад, он имел более радикальные взгляды, а в момент своего падения стал уже другом «Израиля»».

Искреннее желание иранского народа – поддержать палестинский народ. Запад – игрок, который открыл все карты, у него уже нет «тайного лица». Экспорт демократии ведется выборочно: есть государства, где нет никакой демократии, но поскольку они являются союзниками США, им не экспортируют ее».

Представитель ИРИ подчеркнул, что «народ Палестины должен сам определить свою судьбу, а понимание мировым сообществом ситуации уже достигло того уровня, чтобы определить правду от лжи, и пример тому – поддержка Дня Аль-Кудса во всем мире».

Раджаб Сафаров, директор Института изучения современного Ирана, обратил внимание на то, что мероприятия, подобные этому, «вносят свой вклад в приближение дня восстановления великой несправедливости нашего времени. И этого «израильяне» боятся больше, чем ядерного удара». Ученый предложил взглянуть на вопрос Иерусалима в ракурсе нынешних трансформаций на Ближнем Востоке и реакции

международного сообщества на них.

«Создание «государства Израиль» стало результатом спецоперации США и международного сионизма по созданию очага нестабильности и управляемого хаоса на Ближнем Востоке. Мы каждый день видим вопиющую несправедливость. Почему ООН остается безучастно к этим преступлениям? В Ливии идет полномасштабная военная агрессия в отношении суверенного государства, а ООН молчит. Никто даже не пытается поставить вопрос, насколько действия западных государств соответствует резолюциям, принятым Советом безопасности. В мире на Ближнем востоке не заинтересованы очень многие, в первую очередь, США. И с этой целью они создали военный кулак, чтобы держать в страхе этот регион. Огромные ресурсы направляются на разделение арабского мира. Лидеры арабских государств отдалаются от своих народов во имя клановых интересов, чтобы продлить свое существование. Эта идея показывает, что на Востоке совершается великая несправедливость, а за этой несправедливостью стоят западные государства, США и мировой сионизм».

Журналист-востоковед Надежда Кеворкова рассказывала об особых отношениях России и Палестины. Россия никогда не была колонизатором в этом регионе, и Россия была единственной страной, ставшей жертвой агрессии европейских стран за слишком тесные связи на Ближнем Востоке – это Крымская война 1853 г. Борьба палестинцев за свободу и независимость своей страны и священного Иерусалима – это борьба не только мусульман, но и христиан. Выходцы православных палестинских семей стояли у истоков национально-освободительной борьбы. Оккупационному режиму не удалось расколоть национальное единство палестинцев. Например, православные палестинцы добровольно отказываются от права посещать Иерусалим в знак солидарности, что их палестинским братьям – мусульманам отказано в этом праве.

Журналист, которая сама не раз была в Газе, говорила о тех приемах, которые использует сионистская пропаганда для манипуляции общественным мнением. Широко известны фотографии с базаров Газы, которые демонстрируются мировому сообществу с

утверждением, что никакого гуманитарного кризиса в блокаде Секторе нет. Надежда Кеворкова поясняла, что эти фото сделаны на праздничных базарах Рамадана, что все товары, которые можно видеть, доставлены по подземным «туннелям жизни», и ни одно не провезено через «израильские» КПП. Далеко не все могут это купить, но людям Газы важно, что во время Рамадана это было, люди делятся последними деньгами, чтобы обездоленные могли разделить с более обеспеченными праздничную трапезу – ифтар.

Телеведущий ОРТ, член Общественной Палаты Максим Шевченко затронул одну из самых актуальных тем ближневосточного вопроса, занимающую умы политиков, дипломатов, наблюдателей и простых людей в последние недели – это заявка палестинцев на полноправное членство в ООН. Он заявил о своей поддержке позиции России, которая будет голосовать за инициативу ПА о признании государства Палестины. Это важно, потому что тогда любой акт обстрела станет актом агрессии, и бороться с ней можно будет, используя международные механизмы. Журналист обратил внимание на сильный перекосяк вправо в освещении даже «израильской» позиции в русскоязычных СМИ. В действительности, 35% процентов «израильяне» выступают за создание Государства Палестина, а в русскоязычном медийном пространстве «рассказывают сказки» о якобы имеющейся солидарности «израильяне» в данном вопросе. Палестинско-«израильский» конфликт превратился в конфликт между фашистами и антифашистами. Без создания суверенной Палестины со столицей в Иерусалиме не будет реализовано право на свободное исповедание веры. Сейчас, после достижения договоренностей между ХАМАС и ФАТХ у палестинцев появился уникальный шанс, а потому принципиально важно не позволить втянуть себя ни в какой формат войны с «Израилем».

По мнению журналиста, последние события вокруг Умм Рашраш (Эйлата) – это провокация: «неизвестная группа провела операцию, но бомбовые удары были нанесены по Газе». «Израиль» ждет провокаций, и на это должен быть дан консолидированный отпор общества. От позиции палестинцев зависит

судьба всего мира. Россия твердо стоит на идее создания государства Палестина со столицей в Иерусалиме. Это эсхатологически важно и для нашей страны: если на Святой земле ты стоишь на правой стороне, то Бог обязательно тебя поддержит.

Президент Центра стратегических исследований «Россия – Исламский мир» Шамиль Султанов также выбрал эсхатологический дискурс, чтобы попытаться понять проблему Иерусалима. Он указал на то, что вокруг Аль-Кудса существует огромное количество фальсификаций, мифов и неточностей. Одним из таких мифов, по его мнению, является диалог цивилизаций. Фактически, в мире сейчас господствует одна цивилизация – западная, остальные сохранились в виде «цивилизационных папок» операционной системы Запада.

Фактически, создан новый Вавилон, которому не хватает своего «третьего храма». Иерусалим – это некое сплетение сил мировой политики, тайных течений и влияний. «Израиль» потенциально может пойти на уступки по вопросам беженцев, по Газе, по территориям, но никогда не пойдет на уступки по Иерусалиму – по эсхатологическим основаниям. Проблема Аль-Кудса – это не региональная, а глобальная проблема, а изменение отношения к Иерусалиму – это возможность изменить свое будущее. Султанов скептически отнесся к идее подачи заявки на полноправное членство Палестины в ООН. Эта заявка, как и множество принятых, но невыполняемых резолюций ООН, ничего не даст палестинцам. Он отметил, что сама ситуация вокруг Аль-Кудса показывает, что никакого исламского мира как субъекта глобальной политики не существует, а для того, чтобы в корне переломить ситуацию, из объекта политики необходимо стать субъектом.

В круглом столе приняли также участие Г.А. Авдеев, представитель партии ЛДПР, анализировавший иранскую и палестинскую политику России, и И.О. Круговых, председатель общества «Россия-Узбекистан», предложивший новый подход к прочтению средневековой и новой истории – в контексте «созидательного взаимодействия ислама» и русской культуры как «ядра евразийской цивилизации».



# Али устами Али (а)

Человеческое сообщество похоже на волнующийся океан, а его волнами являются выдающиеся непревзойденные личности, которые бурлят и продвигаются вперед, своим движением распространяя дух жизни до самых отдаленных берегов.

Великий повелитель исламского мира Али (а) представляет собой одну из таких уникальных личностей, бесподобный эталон совершенного человека в людском океане.

Все вы видели как капля воды, падая на поверхность водного пространства, образует круги, которые расширяются по мере отдаления от точки падения, так что практически вся поверхность испытывает воздействие одной капли.

Али (а) в силу своей веры, искренности, благочестия, знаний, щедрости, храбрости, милости, справедливости и других гуманных ценностей породил в человеческом обществе волны, которые даже после его смерти сохраняют свою силу и влияние. Волна его личности распространялась в ногу со временем, становясь все шире и универсальнее, за что его хвалят не только сторонники, но и противники. Для того, чтобы ознакомить Вас с некоторыми аспектами личности этого великого имама, мы решили представить этот божий свет его собственными устами.

Великий повелитель мусульман, представляясь, вначале говорит о своей весьма близкой и приятной связи с божьим Пророком (с): "Вы знаете о моих родственных связях и моем особом положении в глазах божьего Пророка(с)... Я все время был рядом с Пророком(с), подобно ребенку, который все время находится рядом с матерью. Пророк (с) каждый день открывал мне все новые добродетели и приказывал мне следовать его указаниям. Пророк(с) несколько месяцев в год проводил в пещере Хара. Его видел только я и никто другой.

В те дни, когда ни в одном доме никто не верил в ислам, за исключением в доме божьего Пророка(с), где жила и Хадиджа, я оказался третьим лицом, принявшим ислам. Когда Пророк(с) по-

лучал божье откровение, я слышал стон Сатаны. Однажды я спросил: "О, божий Пророк! Чей это стон?" он ответил: "Это Сатана, который разочаровался в поклонении людей ему".

А Пророк(с) спросил у меня: "О, Али! Ты слышишь то, что слышу я и видишь то, что вижу я. Ты видишь с той

вобравшим в себя противоположные свойства. Он говорит: "Когда я вышел на поле сражения, мне было 20 лет. Клянусь своей жизнью, что я ни на минуту не колеблюсь в борьбе против тех, кто идет по пути заблуждения. Знайте, что я никогда не уступаю слабости и вялости и никогда не ощущаю

Когда он говорит о благочестии и отдалении от мирских благ, слушатель забывает, что говорящий считается общительным человеком и все подчиняются его приказам. Словно этот благочестивый человек уединился дома или в каком-то отдаленном уголке на горе и неимоверно далек от обще-

Али (а) как божий лидер понижает власть и руководство до уровня мирской должности, которая как цель жизни удовлетворяет амбициозные тенденции человека. Одновременно, он считает священной ту власть, которая в полном смысле слова используется как средство восстановления справедливости и восстановления прав человека и служения обществу. Он старается охранять эту священную власть от приспособленцев. Свое руководство он основывает на уважении людей и востребовании прав угнетенного от угнетателя. Он говорит: "Разве я могу довольствоваться только ролью повелителя правоверных, но ничего не делать для своего народа и не помочь ему вырваться из бед и нищеты?"

Признав взаимные права, имам Али (а), говорит: "Главные взаимные права - это права народа перед властью и власти перед народом... Народ никогда не увидит достойного, разве что у него будет достойное государство, а достойное государство не может существовать, разве что обладая твердым и стойким народом. В обществе, в котором народ привержен к государству, а государство соблюдает права народа, восторжествует истина и будет гарантирована сохранность религиозных основ".

Его светлость Али подобно путеводному факелу наставляет человечество на пути к истине и правдивости. В этой связи имам говорит о том, что он выступает на стороне истины и клянется единственным Аллахом, что он идет на верном пути, а его противники в заблуждении. Он говорит: "Я среди вас похож на светящийся факел, к которому каждый прибегает в темноте, чтобы использовать его свет". (Путь красноречия, проповедь 187-я)

Он напоминает также: "О люди! Когда вы находились в невежестве и заблуждении, вы были наставлены нами, вам была указана высочайшая вершина человечества. Счастливого утра пришло к вам навстречу благодаря нам" (Путь красноречия, проповедь 4-я).



разницей, что ты не пророк, но ты мой визирь, который все время делает добро" (Путь красноречия, проповедь 192-я).

Все достоинства и величие Али (а) имеют корни в его нескончаемых божьих знаниях. Его светлость представляет собой сокровищницу добродетелей и знаний, которые он получил у божьего Пророка (с). Его светлость Мухаммад (с) говорит: "Я - город науки, а Али - его ворота".

Али (а) говорит: "Я похож на гору, по которой стекает поток знаний, так что даже высоколетающие птицы не могут добраться до моей вершины". (Путь красноречия, проповедь 3-я)

Однажды он заявил своему соратнику Кумейлу Ибн-Зияду: "Знай, что в этой груди сокрыты большие знания. Как я желаю того, чтобы нашлись люди, которые постарались усваивать эту науку и философию". Далее он предупреждает людей, преклонивших голову перед мирскими благами: "Узнайте от меня ответы на свои вопросы, пока я есть среди вас, поскольку я знаю небесные дороги лучше, чем земные".

Али сочетал смелость и стремление к мученической гибели с нравственной смелостью. По этой же причине его признают человеком,

страха. Клянусь Аллахом уничтожить зло и изнутри его освободить истину" (Путь красноречия, проповедь 104-я)

Во время битвы Хандак один из богатырей вражеского войска по имени Амр Ибн Абдувад бросил вызов войску Пророка. Никто, кроме Али (а) не осмелился выйти на поединок с ним. Его светлость одолел Амра, повергнув его на землю, но не стал наносить смертельного удара. Через несколько минут он опять подошел к врагу и нанес ему окончательный удар. Когда Пророк (с) спросил у него причину, Али (а) ответил: "Он обругал меня и плюнул мне в лицо. Я боялся зарубить его из-за своего личного гнева. Оставил его на несколько минут, чтобы убить его в угоду Аллаху".

Али (а) является великим лидером исламского мира, но, обладая непоколебимой верой и великим смирением, он называет себя ничтожным божьим рабом, который считает себя обязанным установить истину и правдивость. Занимаясь богослужением, он утопает в божьем величии и красоте, вплоть до того, что его соратники вытащили вражескую стрелу из раны на его ноге во время намаза, чтобы он не ощутил боли.

ства, в то время как Али (а), находясь на поле сражения, сражается с противником ради восстановления прав других. От его меча пали многие воины противника. Он говорит: "...Знайте, что у каждого приверженца есть лидер, под сенью знаний которого вы должны освещать свой путь. Ваш лидер (Али) довольствуется из мирских благ простой одеждой и куском хлеба из ячменя. Хотя вы не можете так жить, но можете помогать мне своим благочестием, усердием, целомудрием и праведностью. О, люди! Клянусь Аллахом, что я не заставляю вас подчиняться, разве что вы сами захотите этого. Я не удерживаю вас от того или иного греха, разве что я сам не совершил его до вас" (Путь красноречия, проповедь 175-я).

Его светлость пишет в своем письме губернатору Басры Усман Ибну Ханифу: "Мне сообщили, что группа молодых людей в Басре пригласила тебя в гости, и ты принял приглашение, что они угощали тебя разными вкусными блюдами и проносили торжественные тосты. Я никогда не предполагал, что ты когда-нибудь побываешь в гостях у тех, кто не пускает к себе бедных и приглашает только богатых".

# В ожидании последнего спасителя

Мир с первых же дней своего существования был основан на дисциплине и справедливости. Нигде во Вселенной не наблюдается беспорядка или хаоса. В основном несправедливость не соответствует мироустройству и поэтому угнетение считается неустойчивым явлением, которое в конце концов будет полностью искоренено. Этот факт подтверждают и разум и религия.

Последний божий Пророк его светлость Мухаммад (с) предвещал пришествие человека, который установит мир и справедливость и уничтожит тиранию. Он, в частности, изволил сказать: "Даже если до Судного Дня останется всего лишь один день, Всевышний Создатель продлит его настолько, сколько потребуется для пришествия моего потомка и установления справедливости в мире, страдающего от притеснения".

15 число лунного месяца шаабан приходится на годовщину благословенного дня рождения 12-го непорочного имама - единственного спасителя человечества, который воссияет во мраке ночи. Его уподобили его светлости Мусе (библ. Моисею) (а) Ведь Фараон, страшаясь рождения пророка Мусы, приказал вырезать из чрева беременных женщин всех младенцев. Аббасидские халифы также узнали, что на свет появится человек из рода Посланника божьего, который положит конец их правлению. Поэтому с целью сохранить свою угнетательскую власть они попытались не допустить рождения его светлости Махди (а). Однако по воле Аллаха в небезопасном городе Самарре и тайне от аббасидских соглядаев родился последний непорочный имам. Это случилось в пятницу 15 шаабана 255 года. Благодаря рождению младенца весь дом 11-го имама его светлости Хасана Аскари (а) наполнился светом. Младенец сразу свидетельствовал о том, что нет божества кроме

Аллаха и Мухаммад - Его посланник. Когда лик Махди увидел его достойный отец, тот зачитал пятый аят суры "Расказы", где отмечается: "Но нам было угодно оказать милость тем, кто был унижен на земле, сделать их предводителями и наследниками".

прорастают на земле".

Спаситель человечества, как и все божьи пророки, ведет простой образ жизни, постоянно занимается богослужением и выполняет божественные предписания, он весьма скромный, справедлив и необычайно щедр. Пророк изволил сказать, что

тво достигнет настоящего счастья и по-настоящему вкусит благодать и сладости справедливости, свободы и безопасности. Последний имам построит светлый мир, где нет места угнетению и страданиям и делами будут управлять добродетели. Он накажет тиранов и

части мира. Шестой имам Джафар Садык (а) сказал: "Клянусь Богом, что справедливость Махди проникнет во все уголки домов, подобно тому как в наши дома проникает холод или жара".

Таким образом, вера в спасителя и надежда на освобождение от мрака, которое является заветной мечтой человечества, определит судьбу человека и повлияют на все общества.

Пришествие последнего Спасителя предвещает установление мира и справедливости и поэтому человек должен быть готов к этому судьбоносному периоду. Необходимо, чтобы в человеческих обществах соблюдались нравственные и гуманные ценности, уменьшались проявления зла и предотвращались войны и конфликты с тем, чтобы создать предпосылки пришествия спасителя. Когда прибудет спаситель, все люди без исключения смогут одинаково воспользоваться принесенными им благами.

В период правления 12-го имама во всем мире установится безопасность. С точки зрения ислама, настоящая безопасность зависит от истинной веры и отказа от многобожия. Всевышний Создатель в 82 аяте суры "Скот" говорит: "Те, которые уверовали и не осквернили веру свою мраком многобожия, именно они пребывают в безопасности, и ведомы они прямым путем".

Последний имам устранит все факторы страха и небезопасности, ликвидирует корни правонарушений и анархии, наладит новые отношения на основе закона, справедливости и уважения прав человека. Как отмечается в Священном Коране, в то время страх превратится в чувство безопасности и люди под руководством его светлости Махди (а) будут жить в мире и спокойствии. Сам 12-й имам отметил, что именно от него зависит обеспечение безопасности и спокойствия в мире.



Малышу, как и его деду, дали имя Мухаммад с тем, чтобы он своим обликом и поведением напоминал последнего посланника божьего и как он наставлял людей на правильный путь. Из числа его наиболее известных прозвищ можно назвать: Аба-Салих, Махди, Каим, Мунтазар, Сахиб аз-Заман и т.д.

Так как имам Махди (а) является наследником всех божьих пророков, в нем собрана совокупность наилучших черт характера. Его манера напоминает Пророка (с), а его храбрость - его светлости Али (а). Правитель правоверных сказал: "Он будет самым ученым среди вас". А пятый имам Мухаммад Багир (а) сообщил: "Божьи знания и Сунна Пророка(с) прорастут в сердце нашего Махди подобно тому, как растения наилучшим образом

если к 12-ве имаму за помощью обратятся неимущие, он одарит их такой суммой, что они не смогут унести ее с собой.

В отношении тиранов он решителен и храбр и установление справедливости является его важнейшей задачей. Хотя он находится в сокрытии, многие сердца чувствуют его и имеют духовную связь с ним, от чего и воодушевляются. Его называют солнцем, скрывающимся за облаками, которое хотя и не видно, но освещает всех жителей Земли.

Нужно отметить, что пришествие спасителя - это не региональный или континентальный факт. Ислам настаивает, что этот вопрос выходит за рамки географических границ и повлияет на все аспекты жизни человечества. Ислам предвещает день, когда человечес-

восстановит поправленные права народных масс. Очищая мир от всего злого, он докажет, что зло безусловно будет уничтожено и мир в конечном счете движется в сторону светлых горизонтов.

Человек по сути своей стремится к справедливости и этому требованию отвечает божественная традиция. С точки зрения исламской религии, власть угнетателей не вечна и в человеческом обществе в конце концов будет установлена справедливость. С пришествием имама Махди (а) будет положен конец эпохе мракобесия и угнетения и наступит эпоха света. Человек будет свободен от привязанности ко всему мирскому и станет по-настоящему свободным. Масштаб справедливости последнего имама настолько широк и глобален, что охватит все

## Почему женщина во время намаза должна соблюдать хиджаб?

**По какой причине женщины во время совершения намаза должны надевать хиджаб? Ведь Аллах не является для них намахрамом.**

Нет никаких сомнений в том, что Аллах обладает самыми совершенными знаниями и осведомлён обо всём, поэтому для Него нет разницы, одет человек или нет.

И Он не является намахрамом для Своих рабов. Но совершающий богослужение человек видит себя в присутствии Аллаха и разговаривает с Ним. Поэтому в подобных случаях ему надлежит надеть соответствующее присутствию Аллаха одеяние. Предельно ясно, что наилучшей одеждой для женщины является полноценное одеяние, служащее олицетворением её скромности, целомудрия и чистоты. Такое одеяние это отражение её внутреннего мира. Только такое одеяние может быть наилучшим одеянием женщины при совершении намаза.

В аятах Корана и хадисах от непорочных мы не обнаружили указаний на то, по какой причине женщины во время намаза должны надевать хиджаб. Необходимо сказать, что многие положения исламской религии, связанные с поклонением

и практическими обрядами, требуют от людей подчинения тому, что пожелал Законодатель. То есть во всём, что связано с поклонением, критерием является подчинение воле Аллаха. Конечно же, во всех предписаниях и практических обрядах исламской религии заключены благо и польза для людей, хотя мы не всегда можем осознавать их, так как наши познания не могут проникнуть в глубину мудрости Аллаха, повелевшего нам совершать те или иные деяния. Только в некоторых хадисах от непорочных содержатся указания на причины того, почему некое деяние необходимо совершать именно так, а не иначе, какая польза кроется в нём для людей. И такие хадисы повествуют лишь о некоторых деяниях. Вполне возможно, что с развитием знаний человечества для нас откроются истинные причины и мудрость различных религиозных обрядов. Несомненно, соблюдение женщинами хиджаба в присутствии посторонних мужчин влечёт за собой множество благ для человеческого общества и предупреждает возникновение большого числа негативных последствий. Именно по этим причинам Всевышний Аллах предписал женщи-

нам хиджаб.

Наличие полноценного одеяния на человеке способствует повышению его степенности, солидности и уважения. Чем меньше будет на человеке одежды, тем меньше будет его степенность, тем меньшее уважение будут проявлять к нему другие люди. Хиджаб можно представить как проявление воспитанности. Воспитанность требует от человека, чтобы в присутствии других людей он надел полноценное одеяние. Участие в религиозных обрядах и мероприятиях неизменно сопровождается полноценным одеянием. Это традиция последователей всех религий и всех здравомыслящих людей. Особенно это касается исламской религии, в которой полноценное одеяние является официальной одеждой мусульманки в обществе.

Человек во время совершения намаза максимально приближается к Аллаху, поэтому намаз является наилучшим исламским богослужением. Так как намаз это религиозный обряд, в котором человек прибывает к дверям Господа миров, то чем полноценнее, чище и свежее будет его одеяние, тем лучше будет для него. Не только женщинам,

но и мужчинам предписано во время намаза облачаться в полноценное и лучшее одеяние. В хадисе от Имама Садыка (а) сказано: «Поклоняйся Аллаху так, словно ты видишь Его. А если ты не видишь Его, то Он видит тебя».

Ещё одним благим результатом соблюдения хаджаба в намазе можно назвать то, что с его соблюдением в намазе женщина более легко соблюдает его в повседневной жизни. Ведь известно, что усердное соблюдение хиджаба в повседневной жизни играет огромную роль в благополучии общества. Ислам всегда побуждает женщин к целомудрию, скромности и чистоте, одним из проявлений которых является соблюдение хиджаба в обществе. Соблюдение хиджаба в намазе также вытекает из этой идеи, поэтому полноценное одеяние для женщин является обязательным условием при совершении этого величественного богослужения. Посредством условий намаза Ислам преподаёт женщинам урок целомудрия, скромности и соответствующего одеяния, чтобы показать человечеству пример и образец чистой женщины-мусульманки. Таким образом, надевание полноцен-

ного одеяния как минимум пять раз в день является практическим и наилучшим стимулом, побуждающим мусульманскую женщину к постоянному соблюдению исламского хиджаба.

Совершение намаза в присутствии других людей в мечетях и общественных местах требует от женщины соблюдения хиджаба. Это предписание несёт пользу как самим женщинам, оберегая их от посторонних взглядов, так и для окружающих людей. Благость этого предписания становится очевидной при совершении поясного и земных поклонов, при сидении и вставании. Соблюдение полноценного женского одеяния в этом случае сохраняет женщину от взглядов чужих людей, хранит её душевное спокойствие, а также защищает целомудрие окружающих.

Всё, что было сказано выше, является размышлением о причинах соблюдения женщинами хиджаба во время совершения намаза. Главной же причиной этого, несомненно, является подчинение воле Аллаха, повелевшего женщинам надевать во время намаза полноценное одеяние.

*Аятолла Хадави Техрани*

## Возможно ли установить связь человека с джинном?

Священный Коран подтверждает существование джиннов, и в своих аятах описывает некоторые их особенности и качества:

1. Джинны – это существа, которых Аллах сотворил из огня, тогда как человека Он создал из глины.

2. Джинны обладают знаниями, пониманием, способностью различать истину и ложь. Им присущи логика, способность размышлять и анализировать.

3. Как и на людей, на джиннов возложены различные обязанности.

4. Некоторые из джиннов являются верующими и благочестивыми, а некоторые являются неверующими.

5. После смерти они будут воскрешены и собраны для суда.

6. Джинны обладали возможностью достигать неба и подслушивать, но

затем они были лишены этой возможности.

7. Некоторые джинны устанавливали связь с некоторыми из людей и, используя свои ограниченные знания о тайнах мироздания, искушали и обольщали людей.

8. Среди джиннов есть такие, которые обладают огромной силой и большими способностями. Обладатели такой силы и таких способностей есть и среди людей.

9. Джинны обладают способностью выполнять деяния, в которых нуждаются люди.

10. Джинны были сотворены на земле до сотворения людей.

11. В Коране повествуется одна из историй о Пророке Сулеймане (а), в которой силач из джиннов пообещал принести Сулейману трон царицы Белькейс до того, как окон-

чится собрание. Пророк Сулейман не сказал, что джинн не сможет сделать этого, он не опроверг его, хотя в Коране и не говорится о том, что этот джинн принёс трон царицы.

Из всех этих аятов Корана следует, что джинны не являются вымышленными существами. Они действительно существуют, они материальны, и установить с ними связь реально и возможно. И некоторые люди действительно устанавливали с ними связь. Из многочисленных книг и историй можно сделать вывод, что в прошлые эпохи между людьми и джиннами существовали самые разные отношения. Но мы считаем реальными из них только те, о которых сказано в коранических аятах и достоверных хадисах и в высказываниях учёных:

1) Поиски покровительства джиннов. В Священном

Коране сказано: «Мужчины из числа людей искали покровительства мужей из числа джиннов, но они только увеличивали в них страх (или беззаконие)». Среди арабов в доисламскую эпоху существовала такая традиция: когда они проходили через какую-нибудь степь или пустыню, то искали защиты и покровительства у её джинна. Ислам запретил мусульманам делать это, и повелел им искать защиты и покровительства только у Создателя джиннов и людей.

2) Подчинение джиннов. Подчинение джиннов и взятие их на услужение не является чем-то невозможным, но несмотря на это среди факихов ведутся диспуты – можно делать это или нельзя? Нет сомнений в том, что если это будет сделано, то делать это нужно только тем способом, который не запре-

щён шариатом и не вызовет страданий и мучений джиннов. Также не нужно подчинять их для совершения противоречащих шариату деяний, так как совершать подобные деяния запрещено. Их запрещено совершать и самому, и посредством кого-либо другого.

Великому аятолле Хаменеи задали вопрос: «Можно ли обращаться к людям, которые лечат других при помощи вызывания духов и джиннов и их подчинения себе? При этом мы убеждены в том, что эти люди делают только благие деяния, не имея злых умыслов». Он ответил: «Само по себе такое деяние не запрещено. Но при условии, что оно будет совершаться теми способами, которые не запрещены в шариате».

*Аятолла Хадави Техрани*

# Исламская архитектура

Творения мусульманских зодчих занимают в истории мировой архитектуры не менее почетное место, чем прославленные достижения архитекторов христианской Европы или буддийской Азии.

Мусульманские культовые здания, караван-сарай, крытые рынки, сады и парки, дворцы, замки и цитадели, основанные еще в средние века, неизменно восхищают высоким уровнем благоустроенности, простотой и удобством планировки, остроумными инженерными решениями.

Между тем, известно, что Пророк Мухаммад (с) называл строительство «самой напрасной из вещей, к тому же пожирающей имущество верующего». Однако весь ход развития архитектуры в лоне исламской цивилизации показывает, что эти слова Пророка (с) не отрицали строительную деятельность, а поощряли единомышленников к использованию того, что уже существовало. Мусульмане, занимая в 30-х годах VII в. древние города Восточного Средиземноморья, несомненно, руководствовались подобной идеей. Исходя из соображения полезности, они сохраняли традиционную городскую структуру, а к созданию новых сооружений охотно привлекали искусных местных мастеров и ремесленников.

Критерий полезности стал одним из основополагающих принципов мусульманской культуры и науки. В архитектуре, которую философ аль-Фараби (872-950 гг.) относил к «науке искусных приемов», этот принцип открыл путь широкому использованию достижений, опыта и традиций завоеванных цивилизаций, что способствовало быстрому овладению мастерством, успешному развитию инженерной мысли и развитию нового строительного искусства, которое отвечало идеям Ислама и удовлетворяло потребности все разрастающейся религиозной общины.

Мусульманские зодчие разработали гибкие схемы планировки и универсальные строительные методы, применимые для возведения и мощных крепостей, и легких дворцовых павильонов. Прекрасные математики, они изобрели способы преобразования элементарных геометрических фигур (квад-

рата, треугольника, круга) в сложнейшие архитектурные конструкции и ювелирно сплетенные орнаменты, используя при этом простые и дешевые глину, кирпич, природный камень, стук или гипс, бетон. Искусно сочетая резьбу, полировку, роспись, мозаику, они превращали дерево, мрамор, стекло, глазурированную керамику в драгоценные отделочные материалы. Руководствуясь принципами геометрического соответствия и гармонии чисел, подобия и симметрии, они создавали из комбинаций простых элементов необычайно эффективные композиции.

Отличительной особенностью исламского зодчества стали многочисленные варианты стрельчатых, подковообразных, фигурных арок, рубчатых, ячеистых или ажурных сводов и куполов, наборных деревянных потолков. Ни в каком другом строительном искусстве мы не увидим столь мастерски образованных переплетением арочных дуг ажурных куполов-звезд и кружевных решетчатых оград. Никакая другая архитектура не знает таких импозантных, впечатляющих своей декоративностью конструкций сводов, куполов, карнизов и поясков, как сталактиты (по-арабски мукарнас – лепнина), напоминающие разрезанные пчелиные соты, пещерную известковую накипь или застывшие капли дождя.

Сталактиты-мукарнас, возможно, самое замечательное изобретение времен Арабского халифата? стали опознавательной чертой исламского зодчества наряду с виртуозной узорной кладкой кирпичом и многоцветной керамической мозаикой.

Собственно исламская архитектура своим рождением обязана развитию религиозных обрядов и мусульманского образа жизни. Первым и главным видом культового сооружения Ислама стала мечеть – отъединенное от мирской суеты пространство для вознесения молитвы Богу, место собрания единомышленников, их общения или уединения, их приобщения к религиозному знанию. Со временем сложились такие

специфически мусульманские архитектурные типы, как медресе (духовная школа или теологический университет), маристан (благотворительный госпиталь), ханака, завия, такия-текке (суфийские обители, странноприимные дома), мазар-мавзолей или культовый комплекс над могилой наделенного ореолом святости мусульманского богослова, наставника или мученика-шахида. В соответствии с эзотерическими представлениями мусульман

четыре, пустив из одной и той же точки по стреле на север, юг, запад и восток; полученный квадрат с длиной стороны в два полета стрелы, окопали рвом.

Архитектура ранних культовых зданий была предельно проста и функциональна. Образцом для устройства соборных мечетей послужил дом Мухаммада (мир ему и благословение) в Медине, двор которого при жизни Пророка (мир ему и благословение) использовался

справа от михраба, лесенку-минбар, стоя на котором имам читал проповедь-хутбу, а снаружи, на противоположной михрабу северной стороне, возводить башню-минарет, откуда муэдзин призывал верующих к молитве. Первое монументальное сооружение мусульман было возведено в Иерусалиме в 687-691 гг. над исламской святыней – Скалой, почитаемой как место, откуда Пророк Мухаммад (мир ему и благословение) был вознесен в небеса. Этот величественный восьмигранник с огромным золотым куполом — Куббат ас-Сахра («Купол Скалы») — озаменовал начало эры исламского зодчества.

На востоке исламского мира в XI–XII вв. колонную мечеть вытеснили здания айванного типа. В центре каждой стороны прямоугольного двора внутри такого здания возвышался подобный глубокой нише сводчатый зал – айван, по сторонам которого тянулись лоджии, будто эхом повторяющие его форму. В архитектуре мусульманского Востока сводчатый айван, встроенный в высокую прямоугольную раму, приобрел универсальное значение. В мечетях айваны служили молитвенными залами, в медресе – аудиториями, в маристанах – приемными покоями, в ханаках – местом собрания суфиев, в караван-сараях, домах и дворцах – террасами для отдыха и приятного времяпрепровождения. Композиция здания с айванами, открытыми во внутренний двор, была воспринята зодчими многих стран Машрика и Магриба. Айван стал неотъемлемой принадлежностью парадного монументального портала – пештака, которым с XIV–XV вв. на Среднем Востоке оформляли фасады культовых, мемориальных и общественных сооружений.

На протяжении полутора тысячелетней истории исламская архитектура обогатилась многими нововведениями. Каждый регион мусульманского мира внёс свой вклад в её развитие и подарил человечеству прекрасные сооружения.

Автор: *Лилия Сатарова*



о явном (захир – доступном) и потаенном (батын – недоступном непосвященному) мире, в исламском зодчестве получил развитие принцип «скрытой архитектуры»: неприглядные глухие фасады защищают от постороннего взгляда разнообразно оформленные помещения, открытые во внутренний двор с фонтаном, водоемом, цветущей зеленью.

Идея постройки, отвечающей потребностям мусульман, обрела архитектурную форму постепенно. Ранние мусульмане не видели необходимости в возведении молитвенных зданий. «Земля, – говорил Пророк (мир ему и благословение), – была сотворена для меня как место поклонения (масджид) и место чистоты, и где бы ни возникла у человека моей общины необходимость в молитве, пусть он молится». В основанных на юге Ирака городах-лагерях первые мечети, по выражению историка IX в. аль-Балазури, были «нарисованными». В Басре в 635 г. верующие молились внутри квадратного участка, обведенного плетнем. В Куфе в 638 г. устроили ме-

для коллективных молитв, а после его смерти был преобразован в Мечеть Пророка (мир ему и благословение). В возведенных в 660-х годах на юге Ирака в Басре и Куфе стационарных Больших мечетях (Джами аль-Кабир) открытый квадратный двор был окружен зоной тени – галереями на столбах или колоннах, несущих плоскую кровлю. На стороне киблы – священной ориентации на Ка'бу в Мекке, несколько рядов колонн образовывали глубокий портик-навес, который служил молитвенным залом. Этот тип молитвенного здания, широко распространенный в арабских странах, получил название колонной мечети.

С конца XII – начала XIII вв. отличительной чертой любой мечети стал михраб – установленная на стороне киблы рельефная арка или арочная ниша, нарядно украшенная орнаментами и религиозными надписями, средоточие святости, святая святых мусульманского молитвенного здания. В соборных мечетях с эпохи халифов Омейядов (661-750 гг.) начали устанавливать внутри,



# Ислам

Критики Ислама необоснованно обвиняют нашу религию в дозволенности рабства и рабовладельческих отношений. Обнаружив в аятах Священного Корана ряд шариатских положений, в которых содержится упоминание о рабах, они начинают придирается к Исламу и мусульманам. «Почему исламская религия, в которой так много сказано о возвышенном положении человека, не упразднила рабство?! «Почему она одним божественным повелением не отменила рабовладение и не освободила всех рабов?! Ведь свобода и независимость - это право каждого человека. Почему один человек должен быть имуществом другого человека? Почему он должен лишаться свободы, которая изначально была дарована ему Творцом?»

Но данная критика необоснована, так как исламская религия не позволяет рабство. Ислам упразднил рабство, но сделал это не сразу, а постепенно, на что были причины. С момента своего возникновения Ислам предоставил в распоряжение мусульман четкую и последовательную программу для отмены рабства и постепенного освобождения всех рабов. Эта программа разработана таким образом, что ее претворение в жизнь не вызовет никаких негативных последствий в обществе.

Ислам никогда не был основателем рабовладения и рабства. Исламская религия возникла в эпоху, когда на земле процветал рабовладельческий строй и все человечество в той или иной степени имело отношение к рабству. Религия единобожия всегда призывала людей к счастью и свободе, всегда воспринимала рабство как опухоль на теле человечества, как большую беду для всестороннего развития человеческого общества. Ислам не мог спокойно взирая на несчастную судьбу рабов, которых лишили всех привилегий свободного человека. На про-

тяжении истории рабство неизменно сопровождалось несправедливостью, унижениями и страданиями. Поэтому Ислам не обошел стороной эту большую тему и предоставил человечеству мудрую программу, претворение в жизнь которой искореняет рабство и рабовладельческие отношения.

Исламская программа

ния повелел бы разом освободить всех имеющихся на тот момент рабов, то они столкнулись бы с огромными трудностями и многие из них наверняка погибли бы. Ведь рабов в то время было немало, и они не имели ни работы, ни доходов, ни собственного жилища, у них не было абсолютно ничего, посредством чего они

## Пункт первый – искоренение истоков рабства

Рабство на протяжении истории человечества имело несколько истоков. Рабами становились военнопленные, в рабство попадали должники, не способные рассчитаться с долгами, зачастую рабами становились те, кто не имел возможности проти-

побежденных в плен. Но обращаться с ними следует хорошо: после того, как попали к мусульманам в плен, они являются божественным аманатом в руках мусульман. Необходимо соблюдать их права, о которых сказано в хадисах от непорочных имамов. Имам Али (а) говорил: «Кормить пленного и хорошо относиться к нему обязательно, даже если завтра его поведут на казнь» (Василь аш-шиа, т.15, стр.92)

Что касается участи военнопленных после окончания войны, то Ислам предписывает три вида решения:

1. освобождение без каких-либо условий и требований;
2. освобождение с условием выплаты выкупа.
3. рабство пленного.

Выбор одного из трех решений должен быть согласован с имамом и предводителем мусульман. Он, в свою очередь, должен принять во внимание условия содержания военнопленных, пользу и выгоду мусульманской общины, внутреннее положение общины и внешнюю угрозу. После этого ему необходимо дать приказ, что делать с пленными. В эпоху становления Ислама предводитель мусульман, учитывая все обстоятельства и пользу для религии, иногда запрещал освобождать военнопленных. В те далекие годы не было больших тюрем, где можно было содержать пленных до окончательного решения об их судьбе. Поэтому мусульманам не оставалось ничего другого, как брать пленных к себе домой и содержать их в качестве рабов. Следует заметить, что их содержание в домах мусульман зачастую становилось причиной того, что они принимали Ислам и становились последователями новой религии.

## Пункт второй – предоставление свободы

В исламской религии существует множество заповедей касательно освобождения рабов. Эти заповеди были направлены на то, чтобы в течение недол-



для освобождения рабов

По обыкновению большая часть людей не придает значения тому, что если в обществе укоренилась какая-либо ошибочная традиция, то для ее искоренения требуется определенное количество времени. Если попытаться изжить ошибочную традицию сразу и без подготовки, вырвав ее с корнями и не составив определенного плана действий, то это непременно повлечет за собой отрицательные последствия. Это можно сравнить с ожиревшим человеком, решившим похудеть. Если хирургическим путем удалить все его жировые отложения, то такая операция может стоить ему жизни. Поэтому человек садится на специальную диету, придерживается рекомендаций диетолога и постепенно снижает свой вес. Если бы Ислам на заре своего становле-

могли бы жить. Если бы в условленный час всем рабам была предоставлена свобода, то в тот же миг в обществе возник бы значительный слой населения, не обладающий средствами к существованию. Они не только подвергли бы опасности свои жизни, но и причинили бы немало беспокойств остальным людям, представляя угрозу для общественной безопасности: нужда и безвыходное положение могли заставить их посягнуть на жизнь и имущество других членов общества. По этой причине свобода рабам должна быть дарована постепенно, чтобы не подвергать опасности ни жизни самих рабов, ни жизни остальных людей. Ислам дал человечеству именно такую постепенную и мудрую программу для освобождения рабов. Данная программа имеет несколько важных пунктов.

востоять могущественным угнетателям. Во всех случаях они лишались свободы и права на свободное передвижение. Но исламская религия провозгласила, что превращать кого-либо в раба запрещено. Отныне ни один человек не имеет права отнимать у другого свободу, которую даровал ему Аллах. Исключение составляют только военнопленные, попавшие в плен после окончания битвы. И нет в этом исключении ничего удивительного и аморального, так как после каждой битвы часть побежденных оказывается в руках победителя. И что же с ними делать? По законам военного времени их нужно убить или взять в плен, ибо если их отпустить, то они соберутся, и вновь будут воевать. Это понятно каждому здравомыслящему человеку. Ислам избрал второй путь решения, то есть



# И рабство

гого времени рабам была предоставлена свобода и чтобы они имели возможность ознакомиться с исламским учением. К некоторым из этих заповедей относятся:

1. Одним из восьми способов применения обязательного закята в Исламе является выкуп рабов, то есть приобретение рабов для их последующего освобождения.

2. В исламской религии предусмотрено, что рабы могут заключить договор со своим хозяином и по условиям этого договора получить свободу. В исламском фикхе существует целый раздел на эту тему.

3. Освобождение рабов названо в Исламе важным богослужением и считается одним из лучших благих деяний, влекущее награду обоим мирам. Непорочные предводители мусульманской общины являются для человечества лучшим примером в освобождении рабов. В многочисленных книгах сказано, что на заработанные собственным трудом деньги они выкупили и освободили тысячи невольников.

4. Безгрешные имамы если и имели рабов, то освобождали их при первом удобном случае и под самым незначительным предлогом. Этим они давали пример мусульманам. Пишут, что однажды некий раб, живший в доме Имама Бакира (а) совершил благое дело. После этого имам сказал ему: «Иди, впредь ты свободен. Я не желаю, чтобы обитатель райских садов служил мне» (Манля йахдуруху аль-факих, т.1, стр.27)

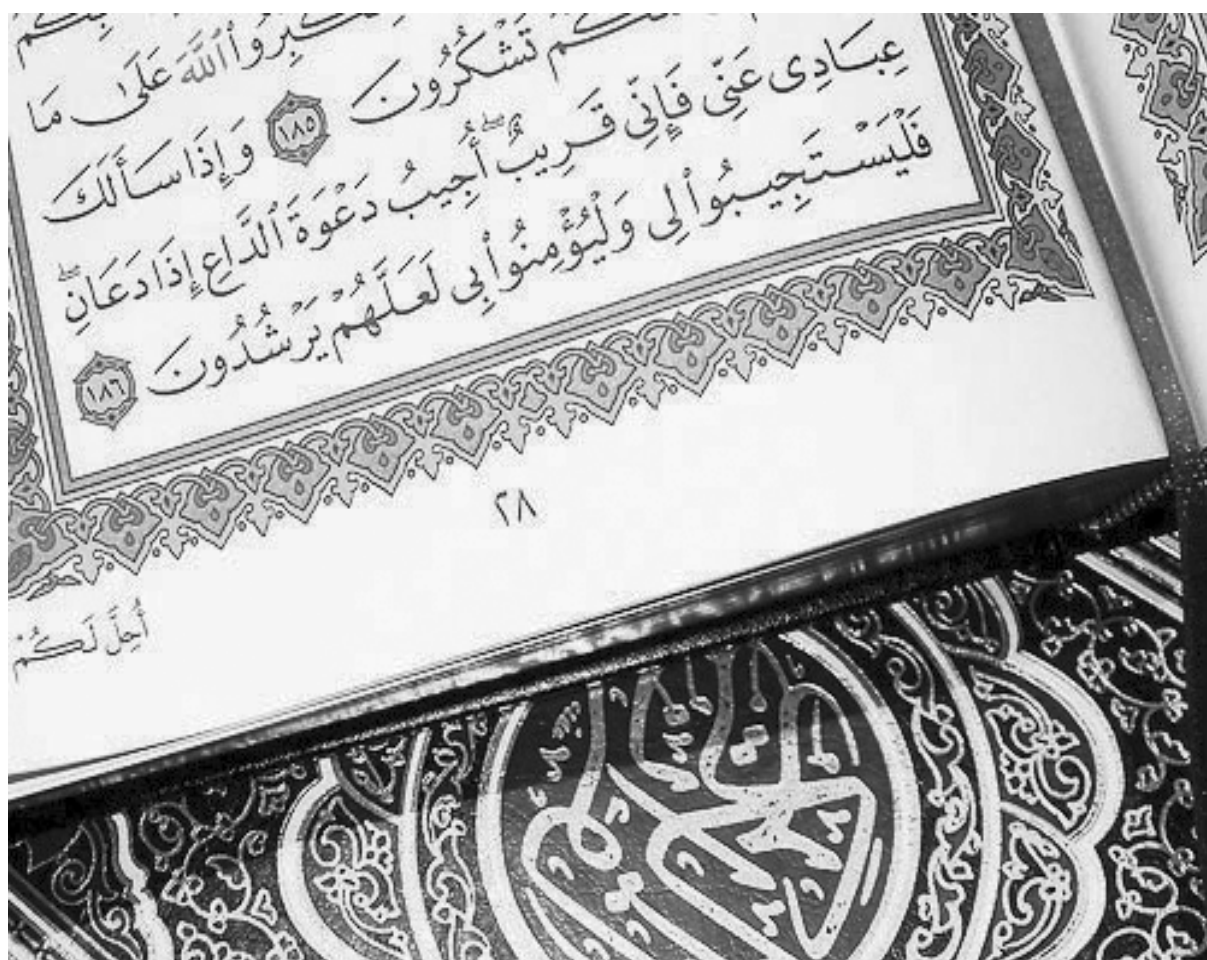
5. В мусульманских книгах встречаются хадисы, из которых следует, что через семь лет невольничества рабы становятся свободными независимо от желаний хозяина. В хадисе от Имама Садика (а) сказано: «Верующий невольник через семь лет становится свободным независимо от того, желает этого его хозяин или нет» (Аль-кафи, т.6, стр.196)

6. За нарушение ряда запретов в исламской ре-

лигии предусмотрено искупление, одним из видов которого является освобождение раба. Например, искупление за непреднамеренное убийство, искупление за умышленное нарушение поста, искупление за нарушение клятвы.

## Пункт третий – возрождение личности рабов

После того, как мусульмане стали претворять



в жизнь божественную программу постепенного освобождения рабов и искоренения рабства, они стали воплощать заповеди, направленные на восстановление прав рабов и возрождение их личности. Ислам вопреки мнению доисламской эпохи не считает рабов и бывших рабов людьми второго сорта. Ислам не проводит различий в человечности свободных людей и рабов. Критерием превосходства одних людей над другими Священный Коран провозгласил богобоязненность и благочестие. По этой причине в исламской религии рабам и бывшим рабам дозволено занимать любые общественные должности и посты, вплоть до того, что они могут взвалить на свои плечи важные судебные обязанности. В эпоху Посланника Аллаха (с) рабы и бывшие рабы не были униженными и гонимыми.

Нередко он назначал их предводителями войска и возлагал на них иные важные общественные обязанности. Многие из его сподвижников были рабами или бывшими рабами, например, Билал, Аммар Ясир, Салман Фарси, Канбар. Они были помощниками Пророка(с), они давали множество полезных советов свободным мусульма-

нам. И никто даже не думал попрекать их прежним положением.

## Пункт четвертый – достойное отношение к рабам

В мусульманских источниках содержится множество предписаний, в которых говорится о достойном и хорошем отношении верующих к рабам. В некоторых из них заповедано относиться к рабам как к самим себе, делая для них все то, что человек обычно делает для себя. Посланник Аллаха говорил: «Если верующий брат мусульманина является его слугой или невольником, то он должен кормить его той же едой, которую ест сам, и одевать его в такую же одежду, которую одевает сам. И на него не накладываются обязанности сверх его возможностей».

Пророк Ислама(с) говорил: «Не возлагайте на раба труд, который он не в

силах выполнить. Кормите его той же едой, которую едите сами». От него же передается: «Не называйте своих слуг рабами и рабынями, слугами и служанками. Обращайтесь к ним со словами «сын» и «дочка».

Имам Садик рассказывал: «Когда мой отец давал своим слугам поручение выполнить какую-либо

работу, то он смотрел, насколько сложна эта работа. Если работа была сложной, то он говорил «Бисмиллях» и начинал помогать слугам».

Пророк(с) и безгрешные имамы были настолько заботливы и добры к рабам, что зачастую рабы, получив свободу, не хотели уходить от них.

## Пункт пятый – торговля людьми наихудшее дело

Торговля людьми, то есть продажа и покупка рабов, является в Исламе наихудшим видом торговли. В хадисе от Посланника Аллаха(с) сказано: «Наихудшим из людей является тот, кто продает людей» (Аль-кафи, т.5, стр.114) Одного этого пророческого высказывания достаточно для того, чтобы понять отношение Ислама к рабству и работорговле. Более того, одним из непростительных

грехов в Исламе названо лишение людей свободы и их превращение в предмет торговли. Посланник Аллаха говорил мусульманам: «Всевышний Аллах может простить грехи всех людей, кроме трех человек. Того, кто отказывается отдать супруге причитающийся ей махр. Того, кто присваивает плату рабочего. Того, кто продает свободного человека» (Мустадрак аль-васайль, т.13, стр.378).

Как уже было сказано ранее, Ислам позволяет брать людей в рабство лишь в одном случае – военнопленных после окончания битвы. И необходимо помнить, что это – дозволенность, а не обязательство. Тогда как в немусульманских обществах рабовладение и работорговля всегда процветали в той или иной степени. История не забудет, как развитые государства совершали нападения на страны Африки, захватывали большое число жителей и превращали в рабов. Количество захваченных и проданных в рабство людей не поддается точному подсчету. Исследователи пишут, что в конце 18 века одна только Великобритания в год совершала двести тысяч сделок по торговле рабами. Каждый год Великобритания захватывала сто тысяч жителей Африки и переправляла их в Америку в качестве рабов.

Итак, можно смело сказать, что люди, которые критикуют Ислам за рабство, на самом деле не познали истинного отношения этой религии к рабству. Они не имеют никакого представления об исламской программе, которая была направлена на постепенное упразднение рабовладения и работорговли. Претворение в жизнь этой божественной программы даровало свободу рабам, не допуская того, чтобы бывшие рабы и остальные люди столкнулись после их освобождения с многочисленными трудностями.

Маккарем Ширази

# Ислам и развитие

Коран призывает человека не стремиться к благам этого мира, а иметь желание обеспечить себе достойную загробную жизнь.

Не является ли такое положение ислама одним из препятствий на пути обеспечения материального прогресса в развитии мусульманского общества?

Так как экономическое развитие — это процесс, при котором оптимально и эффективно используются природные и человеческие ресурсы для достижения благополучия и духовного совершенства и который осуществляется за счёт материальных возможностей, принципиальное значение имеет то, как человек смотрит на материальный мир. Если религиозный взгляд на материальный мир излагается правильно и логично, это оказывает большое влияние на то, как люди пытаются достигнуть научного прогресса, обеспечить достоинство своего общества, не забывая при этом о нравственном воспитании. Если же этот вопрос истолковывается ложным образом, это приводит к одурманиванию людей, распространяет среди них апатию и безразличие, позволяет им смириться с отсутствием порядка и хаосом в делах. Всё это в конечном итоге ведёт к несчастью человека и отсталости всего общества.

Ислам отрицает стремление к материальному миру и пропагандирует желание обеспечить

себе загробную жизнь. Если неверно истолковывать аяты и хадисы, в которых содержится порицание увлечённости материальным миром, то тогда ислам предстанет в качестве религии, не согласующейся с развитием и выступающей против современного научного и промышленного прогресса.

Хадисы, говорящие об этом мире, можно разделить на несколько категорий.

а) хадисы, в которых материальный мир рассматривается как низкий и не имеющий ценности. Например, такие:

«Мир обманчив».

«Мир — это высшее же-

вание несчастных».

«Мир — это прибыль и польза людей, не имеющих разума».

«Мир — это рынок ущерба и убытка».

«Мир — это место, пропитанное несчастьями и известное своими уловками и обманом».

б) хадисы, в которых восхваляется мир и предоставляемые им возмож-

ности. В качестве примера приведём высказывание имама Садажада (а): «Любовь к этому миру — источник любых грехов и ошибок. Но мир предстает перед человеком в двух видах: один ведёт человека к его цели, а другой проклят и далёк от Божественной милости».

г) хадисы, в которых определяются обязанности человека по отношению к миру, определяют критерии, по которым можно по-

нять, имеем ли мы дело с увлечённостью материальным миром или с желанием обеспечить себе загробную жизнь. Например, мы находим такие указания в молитве имама Бакира (а): «Господи! Дай мне в жизни столько благополучия, чтобы я имел силы слушаться Тебя и служить тебе, чтобы я навёл на себя Твою благосклонность. Не делай мир для меня темницей. И пусть не опечалит меня расставание с этим миром». Священный Коран говорит, как следует пра-

вильно относиться к миру и рационально пользоваться возможностями, которые Бог предоставляет человеку: «А при помощи того, что Аллах даровал тебе, стремись обрести обитель будущей жизни. Не пренебрегай и долей твоей в этом мире, твори добро, подобно тому, как Аллах сотворил добро для тебя, и не стремись к бесчинству на мир, ради которого человек должен проявлять усердие, полагая, что навечно в нём останется. Это не тот мир, который был назван «нивой, где возрастает загробная жизнь». Это порицаемый мир, исполненный душевных страстей. Это мир, в котором человек находится под воздействием низких побуждений, таких, как алчность, высокомерие, гордыня, зависть и тщеславие. Убеждённости в том, что человеческая жизнь не ограничивается только существованием во временном мире, после которого человека ждёт вечная обитель, помогает правильно использовать дарованные Богом блага во имя духовного и материального развития. Это способствует обретению человеком высочайших моральных ценностей. Цель верующего состоит в том, чтобы стать праведным и достойным рабом Божиим и обрести Его благоволение. Очевидно, что при таком мировоззрении и образе действий никогда не возникнет застой в производстве, и ничто не помешает достижению экономического процветания. Напротив, это способствует установлению социальной справедливости и честному распределению доходов. Для этого совершенно не обязательно отказываться от мира, уходить в монашество или как-нибудь иначе изолироваться от людей. Какое стремление к материальному миру отрицает и запрещает ислам?

В высказываниях непорочных предводителей ислама (а) мы встречаем хадисы, в которых мир рассматривается по-разному: с одной стороны, он низок, ничтожен и порицаем, с другой — восхваляем и одобряем, а потому следует достойным образом воспользоваться имеющимися в нём возможностями. Укажем на несколько примеров таких хадисов.

Пророк ислама (с) сказал Абу Зару Гаффари: «Абу Зар, мир и всё, что в нём, не имеет ценности и далеко от милости Божьей, разве что самая малая часть его может снискать благоволение Всевышнего».



ности. В качестве примера приведём речь имама 'Али (а):

«Этот мир — место правды и правильности для тех, кто в него верит и относится к миру с искренностью. Это обитель безопасности и здоровья для тех, кто владеет знаниями о мире и понимает его. Это место, где отсутствует нужда и обеспечивается могущество для тех, кто возьмёт здесь себе своей путевой запас. Это место, где можно получить наставление, для тех, кто готов его получить. Это место поклонения и почитания для друзей Аллаха, это место для намаза ангелов Господних, это место нисхождения Божественного откровения, в котором людям даётся милость Божья. Это место, где люди могут обеспечить себе рай».

Имам Бакир (а) говорит: «Мир — это хорошая помощь для обретения загробной жизни». В другом месте он добавляет: «Че-

честве примера приведём высказывание имама Садажада (а): «Любовь к этому миру — источник любых грехов и ошибок. Но мир предстает перед человеком в двух видах: один ведёт человека к его цели, а другой проклят и далёк от Божественной милости».

г) хадисы, в которых определяются обязанности человека по отношению к миру, определяют критерии, по которым можно по-

нять, имеем ли мы дело с увлечённостью материальным миром или с желанием обеспечить себе загробную жизнь.

Этот аят показывает нам, что данными Аллахом благами и материальными возможностями нужно пользоваться, чтобы заслужить Божественную милость в загробном мире. Всегда следует применять их для исполнения своих обязанностей и совершения добрых дел, милосердия и благотворительности в отношении других рабов Божьих. В этом мире нужно стараться никогда не совершать несправедливости в отношении других. Начало этого аята и его продолжение ясно показывают, что ислам держит в поле своего внимания все стороны земного и загробного мира.

Таким образом, даже если окинуть общим взглядом представленные аяты и хадисы, можно прийти к выводу, религия говорит о мире как о чём-то малоценном и не заслуживающем внимания. Это не тот

Имам 'Али (а) говорил: «Мир — это обитель, через которую проходит человек, а не место его постоянного пребывания. Люди в этом мире подразделяются на две группы. В первую входят те, которые продались миру и обрекли себя на наказание от Бога; во вторую — те, кто выкупил себя и освободился от пут и уз этого мира».

Можно привести также хадис от десятого непорочного предводителя ислама имама Хади (а): «Мир похож на рынок, где некоторые получают прибыль, а другие терпят убыток».

Из этих хадисов можно сделать вывод, что жизнь в этом мире и имеющиеся в нём блага и возможности составляют важнейший капитал, которым обладает человек для своего материального и духовного развития. Человек может использовать этот капитал двумя различными способами. Иногда он полностью сосредотачивается на достатке, богатстве, социальном положении, преходящих радостях и наслаждениях этого мира и прикладывает все свои усилия к тому, чтобы их обрести. У такого человека нет цели, кроме удовлетворения своих животных инстинктов и душевных страстей. Он погружается в пучину высокомерия, гордыни, самолюбования, невежества и незнания. Именно это и есть порицаемое стремление к материальному миру.

Муртаза Мутахари так писал об отсутствии ценности у этого мира: «Когда религия говорит о том, что у мира нет никакой ценнос-

ти, это утверждение носит относительный характер. То есть у мира нет такой ценности, ради которой вы могли бы пожертвовать своими моральными и социальными принципам, своей человечностью и высоким достоинством и впасть в ложь, несправедливость, предательство, клятвопреступление и нарушение прав других. Поэтому правильный подход заключается в том, что религия придаёт настолько важное значение принципам, правам, убеждениям, вере и морали, что утверждает, что нужно оставить мир и то, что в нём, ради этих высоких понятий. Своей высокой логикой религия не принижает мир и не низводит его до уровня, который был бы ниже, чем есть на самом деле. Религия говорит о ценности духовности, богобоязненности, морального и интеллектуального совершенства и общественных прав, о чём люди не особенно задумываются. Она возвышает эти понятия. Так что малая ценность мира — это относительное понятие, в котором не содержится противоречия с уважением к существующим в нём правам. В религии заключено уважение к этим законам, о чём свидетельствуют твёрдые правовые установления ислама».

Ислам обращает внимание на развитие как духовной, так и телесной природы человека. Если общество станет уделять внимание только духовной культуре, оставаясь на низком материальном уровне, то его состояние, с точки зрения ислама, нельзя

будет назвать здоровым. Свидетельством тому является описание идеального исламского общества после явления скрытого имама Махди. В этом обществе будут присутствовать всевозможные дары Богом блага. Пророк ислама (с) об этом сказал: «Во времена Махди моя умма будет обладать такими дарами, которых не было ни в какие времена. С неба снизойдут его блага, а земля явит свои ископаемые богатства».

В таком обществе не будет материального недостатка, будет дано всё, что потенциально зарождено в человеке и в земле. Это и есть свидетельство развития, то, без чего невозможно достигнуть никакого роста и прогресса. Но, если общество вырастет в материальном аспекте, может остановиться его духовный рост, произойдёт падение человечности. Поэтому идеальным является такой вариант, когда материальная сторона служит духовной.

Важный момент, который в этой связи обращает на себя внимание, заключается в том, что материальный мир обладает большой привлекательностью для человека. Ведь человек на уровне своей изначальной природы и заложенных в нём инстинктов склонен к тому, чтобы стремиться обрести богатства и другие внешние блага этого мира. Если человек не займётся самовоспитанием, то станет рассматривать этот мир, как свою конечную цель. Ему захочется получать от мира всё больше и боль-

ше, а это не позволит достигнуть тех высоких ступеней развития, которые Всевышний предусмотрел для людей. Поэтому всегда следует проводить различие между стремлением к миру, которое является обязанностью человека и предписана ему, и такой увлечённостью мирскими делами, которые превращаются в поклонение материальному миру и обрекают человека на несчастье как в этом мире, так и в загробном. Нужно определить критерии, которые позволили бы различить эти два вида мирских дел, чтобы Господь уберёг человека от того, чтобы не оказаться среди «тех, чьи усилия в этой жизни были тщетны, а ведь они думали, что поступают наилучшим образом».

Некто сказал имаму Садыку (а): «Клянусь Богом, мы стараемся во имя этого мира и любим заниматься его делами». Имам спросил его: «Как ты хочешь использовать то, что получил?». Он ответил: «Для того чтобы управлять своими делами и своей семьей, делать пожертвования во имя Бога и отправиться в хадж и умру». Тогда имам сказал: «Если так, то это не стремление к миру, а стремление к загробной жизни».

Пророк ислама (с) тоже говорил: «Не считается любовью к миру желание получить то, что послужит улучшению твоей веры и твоего мира».

Любое усилие человека, которое в материальном и духовном плане идёт ему на благо человеку и не мешает служить Богу, а

наоборот, побуждает выполнять личный и общественный долг перед Ним, не считается тем стремлением к миру, в котором заложены начала всех грехов и человеческих ошибок.

В результате, ислам полагает, что критерием счастья человека в этом и в загробном мире является следование Божественным установлениям с обязательным приложением человеческих интеллектуальных способностей. А к гибели его ведет следование за своими душевными страстями и те дела этого мира, которые наносят вред вере человека в Бога. Ведь именно в этом случае он утрачивает и этот мир, и загробный.

Имам 'Али (а) сказал об этом: «Если подчинишь свою веру этому миру, уничтожишь и то, и другое, а в загробной жизни ты понесёшь убыток. Если же религиозные дела организуешь в соответствии с религиозными правилами, то тебе достанется и этот мир, и загробный, а в загробной жизни ты не будешь одним из угнетателей».

С другой стороны, порицается небрежность и неактивность в мирских делах, которая приводит к тому, что человек становится обузой для других. Так, мудрый Лукман в своих наставлениях сыну говорит: «Сын мой! Не занимайся мирскими делами так, чтобы это причинило тебе вред и убыток в загробной жизни, но и не оставляй земных дел, чтобы не стать обузой для других».



*Редакция выражает глубокую благодарность за оказание помощи в выпуске этого номера газеты*  
*Майсарову А., Мустафаеву Д.*



Уважаемые читатели, редакция газеты «Каусар» приглашает всех желающих к сотрудничеству в написании статей для нашей газеты. Для получения подробной информации пишите на e-mail адрес [causar-np@mail.ru](mailto:causar-np@mail.ru).

В газете использованы материалы из сайта [Imamat-News.Ru](http://Imamat-News.Ru)

в газете имеются священные писания, попадание которых в нечистые места не допускается



## Таухид и история: Односторонняя потусторонность Божества

Ортодоксальный (некабалистический) иудаизм является наиболее очевидным примером одностороннего креационизма, постулируя существование Божества, отделенного от творения абсолютной бездной.

Поскольку ограниченное не способно приобщиться к Бесконечному, трагическим уделом людей становится безвозвратная гибель перед лицом Яхве. Саддукеи, например, вообще отрицали загробную жизнь и воскресение мертвых (как по этой же причине отвергает загробную жизнь до Судного Дня и современный мыслитель Гейдар Джемаль, о котором еще пойдет речь ниже).

Скептическое отчаяние как специфика иудейского восприятия истории и мира, находящая выражение даже в произведениях таких модернистских авторов, как Кафка, проистекает из отторгнутости бытия от Бога – бытия, истлевающего перед немислимым ликом Потустороннего и Всемогушего.

Именно Кафка во многом артикулировал тайные структуры иудейской души. В романе «Замок» герой ходит вокруг некой светлой обители, откуда до него доносятся то звон, то голоса и смех, но все его бесчисленные попытки зайти внутрь с роковой обреченностью заканчиваются провалом – символ гротескной несоизмеримости человеческого и трансцендентного. В «Процессе» Иозеф К., проснувшись однажды утром, узнает, что он осужден. Кем, как и почему осужден – все это ему неизвестно. Его преследуют, заставляют обращаться в какие-то канцелярии, наконец, он оказывается на суде, где ничего не понимает. В конце романа к нему приходят два хорошо одетых человека, доставляют на пустырь и хладнокровно убивают.

Абсолютность дистанции между тварью и Творцом влечет полную тщету твари и всех ее дел и ставит на бытии неумолимую печать вечной Лишенности, «Изнанания», «Галута». Сближение с Источником сущего невозможно, и лишь в открытии этой невозможности состоит сущность познания, а потому, согласно знаменитой максиме, – «умножающий познание умножает скорбь».

То, с какой легкостью бывшие иудеи, воспитанные традиционными гетто и религиозных школ, становились убежденными атеистами и шли в революцию, объясняется невозможностью апелляции к «Той стороне» и жизни в вертикальном векторе Божественного присутствия, утвержденной традиционным иудаизмом. Луч света не ниспадает с небес; свет целиком – «на той стороне», а на «этой» – только мрак Отсутствия, нетости Бога, буквально: атеизма.

Этот эзотерический, непроговариваемый, страшный вывод из доктрины радикального креационизма тем не менее всегда маячит здесь на заднем плане, как его дополнение и роковая тень (немного ниже мы еще вернемся к данной диалектике).

От иудейского креационизма отпочковалась протестантская революция, во многом определившая облик современного Запада. Бог Кальвина – грандиозной фигуры европейской истории, судьбоносная роль которой до сих пор еще недостаточно раскрыта, – это тот же трансцендентный Бог Ветхого Завета, которому основатель пуританства приписывает предопределение людей к спасению или гибели еще до их рождения («двойное предопределение»). Как пишет Макс Вебер, «если многие современники, а также и писатели последующего времени

определяли этическую настроенность английских пуритан как “english hebraism” («английский иудаизм»), то это при правильном понимании вполне соответствует истине». Бог, предопределяющий большую часть людей к вечной гибели, предстает в кальвинизме как безмерно страшное в своем владычестве существо – при совершенном ничтожестве перед ним твари.

Влияние протестантской революции, приведшей к тектоническому сдвигу традиционных смыслов западной культуры, поистине трудно переоценить. Из кальвинизма вырастает американская демократия и либерализм, хозяйственная этика капитализма, современная наука, модернистская антропология и, наконец, – как это ни покажется парадоксальным – атеизм Нового времени.

Действительно, радикальный отрыв мира от Бога лишил окружающую действительность «божественности», произвел ее десакрализацию, ее «расколдование» (если использовать термин Вебера). Диалектика отдифференциации мира и Бога друг от друга, начатая иудаизмом, была доведена пуританством до крайности, до тотального «безразличия» этих начал друг к другу. С признанием абсолютной «чуждости» Бога миру религиозная картина мира исчерпала себя и трансформировалась в современный секуляризм и гуманизм. Наступает «смерть Бога». Над обезбоженным и десакрализированным сущим оказывается возможным осуществлять господство посредством технических средств, физикалистской науки и (если брать общественный аспект) рациональных утопий.

Поэтому мы не ошибемся, если скажем, что современная техническая цивилизация Запада – это креатура одностороннего

креационизма.

Наконец, третьим проявлением последнего, о котором тоже надо сказать несколько слов, является ваххабизм – явная попытка «иудаизации» или, если угодно, «протестантизации» Ислама, инспирированная внеисламскими силами и развившаяся в опаснейший вирус, грозящий разрушением аутентичного исламского Таухида изнутри. Показательно, что, постулируя отрыв Бога от мира, ваххабизм приходит к отрицанию как духовного опыта, так и элементов Ислама как культуры, в итоге заканчивая тем же самым Ничто, которым закончил и его предшественник западный протестантизм. Бесчеловечный лик ваххабизма, превращающего религию в мертвое обрядоверие и мракобесие, жаждущее крови «неверных», – это тоже один из выводов одностороннего креационизма, наглядно показывающий, к чему приходят те, кто принимает только одну часть Истины, отбрасывая за спину другую.

Равным образом ущербной является и концепция, развиваемая современным религиозным мыслителем Гейдаром Джемалем, хорошо схватывающим разницу между креационизмом и манифестационизмом (первое он связывает с «революцией пророков», второе – с «традицией», будто бы инспирированной не кем иным, как сатаной и его служителями-«жрецами»), но ложно помещающим Ислам исключительно на первую из этих двух чаш весов, в равновесии которых ведь и заключена суть Таухида. «Мы живем в мире, сформированном Первоинтеллектом, который структурировал и эшелонировал хаос. В этом мире мы – существа в ряду мириадных подобных в одном из мириадных миров, в одном из этажей великой лестницы

или великого древа “Большого космоса”... Но одновременно с этим мы живем в параллельной фантастической реальности, где есть только мы, вселенная, в которой мы пребываем как ее центр, потому что мы “заражены” бациллой нетождественности» (из цикла лекций «Традиция и реальность»).

На самом деле все обстоит совершенно не так: мы живем в мире, сформированном Единым и Единственным Богом – Явным и Сокрытым, Самым Далеким и Самым Близким, – и только в результате абсолютизации какого-то из Его сифатов (свойств) и забвения остальных возникают односторонние учения и религии, одной из которых, без сомнения, является проваххабитски настроенный «политический ислам» Джемали – эстетически привлекательный, но пустой духовно и бесперспективный практически. Ислам не является ни Традицией, ни противостоящей ей контр-Традицией: правильно понятый Ислам Пророка и Имамов (а) выше этих антиномий, потому что он суть интегральная Истина Таухида, вбирающая в себя любые противоречия и антиномии.

Итак, последовательный креационизм, доведенный до своих логических выводов, приводит к нигилизму, выхолащиванию богатства жизни, духовной пустоте и концу метафизической реализации, в пределе – к секуляризму и безбожию. Бездна между Богом и человеком делает невозможным артикулированный опыт Сакрального, стяжание вертикального смысла и пролагание мостов между мирами видимого и невидимого, что снова и снова «проговаривает» гиперкреационист Джемаль с его тезисом о «неданности Аллаха ни в каком опыте».

Амин Рамин

**Учредитель:** Исламская религиозная организация “Мечеть мусульман шиитов г. Махачкалы”

**Редактор:**

Гаджи Багиров

**Консультант:**

Нури Мамед-заде

**Верстка и дизайн:**

Амирбек Курбанов

انا اعطيناك الكوثر  
**Каусар**  
ДУХОВНО-ПРОСВЕТИТЕЛЬСКАЯ ГАЗЕТА



**Адрес редакции:**

367950, Россия, Республика Дагестан,  
г.Махачкала, ул.Оскара 33;

тел. 67-33-88

Causar-np@mail.ru.

**Организация**

“Мечеть мусульман шиитов”  
и ООО “Центр исследований  
и переводов “Ахли Бейт”

**Отпечатано в типографии**

ООО “Лотос”

**Тираж:** 999 экз.

**Заказ №** \_\_\_\_\_